

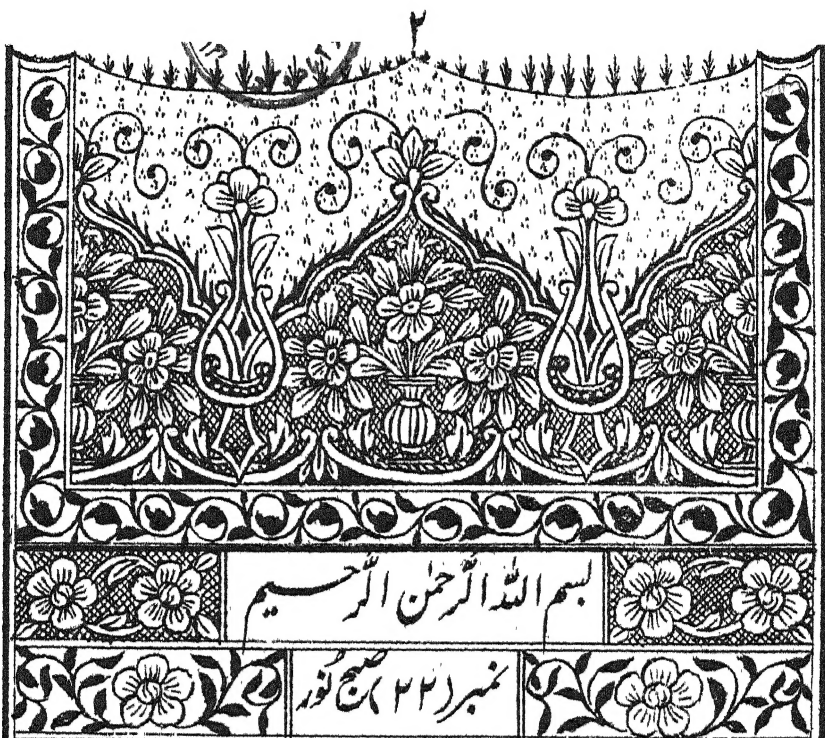
بسم الله الرحمن الرحيم

مسئله پنجم فیصله جناب ابی طالب احمد خان صاحب احمدی رئیس کجپوره
صلح کرنا ل مبر صنفه واک پیرین معانی پوشن اسام ریگوا ایار و سوره



تخیر فرما کر شکوک و راد و دام باطله کا پرده اتحاد با ۱۵ اردیبهشت ۱۲۹۵
کو مقام لشکر گوا ایار بازار جنک کج مطیع عالیجاه و دربار مین

با تمام پند و اندرزین ممتنع هوا



حضرات اہل جہنم کی مسئلہ کی صراحت زیر بحث مآی وہ اُن غور و فکر کرنے والے دماغوں کی توجہ کے لائق ہو جن کو ایسے مسائل کی طرف میلان خاص ہے مین جو کچھ بیان کروں گا وہ میرے دماغی خیالات ہیں ان خیالات کے اظہار کی ضرورت اگر ہو تو صرف اس قدر کہ بحالت درست اور صحیح ہونے کے شاید کسی متردد دل کو طمانیت دے سکیں۔

موجودہ وقت اور جدید تحقیقات اور جدید علوم مخصوص علوم طبعی کے تجربوں نے بعض دماغوں پر کچھ ایسا اثر کیا ہے کہ وہ مذاہب کی وقعت سے بیروا ہونے کے سوا عالم سن قوانین نحر کے طرز عمل اور نتائج کو اُن کے

اصول مقررہ کے مطابق ظور پذیر ہوتا ہوا دیکھ کر ذات باری جل جلالہ کے وجود باجود سے انکار کرنے لگے ہیں مین اس مقام پر مذاہب کے نازک مسائل یا اُن کے اختلاف اور وجوہ اختلاف کے متعلق بیان کی ضرورت اس وجہ سے نہیں سمجھتا کہ علماء مذاہب خود موجود ہیں ان میں اُن حضرات کی اس غلط خیالی پر بحث کروں گا جو وہ خداوند پاک کے وجود اور اُس کے علیم و قدیر ہونے اور متصرف فی العالم ہونے کے متعلق انکار کرتے ہیں مین اپنے خداوند کی بدو پرہر و سا کرتے ہوئے اُمید کرتا ہوں کہ مین اُن کے خیالات کی غلطی ثابت کرنے کی کوشش کروں گا وَ مَا كُنتُ بِمُتَعَفِّكًا
بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ۝

مین نے ایک مضمون پڑھا ہے جس میں راقم مضمون نے پیچہ کو متصرف فی العالم مان کر خداوند جلیل کے وجود باجود سے صاف الفاظ میں انکار کیا ہے اور اپنے خیالات کی صراحت کر کے اپنے نزدیک فیصلہ کر دینے کا دعویٰ کیا ہے وہ مضمون طول ہی مین اُس میں سے صرف اُن اصول کا انتخاب کرتا ہوں جن کو راقم مضمون قطعی اور نامکن التردید سمجھتا ہے جو کچھ وہ کتاب اول باب اُس کا یہ ہے۔

اسرار اول۔ عالم میں تمام کاروبار نیچرل اسباب اور نیچرل
تحرکیوں سے ہوتے ہیں سوائے نیچر کے کوئی مافوق العادت
قوت اُس میں متصرف نہیں۔

امر دوم۔ اشیاء عالم کی پیدائش و بقا و فنا کے متعلق
جو قوتیں اپنا عمل کرتی ہیں وہ لآف نیچر یعنی قانون قدرت کی تحریکوں
کے مطابق عمل کرتی ہیں و قانون قدرت کے خلاف
کوئی کام نہیں ہو سکتا۔

امر سوم۔ انسانوں نے طوفان اور کون اشجار اور انسانی
خوشی اور مصیبت سے نتیجہ نکال کر اپنا ایک خاص اقرار دے لیا
لیکن سائنس کی رو سے یہ خیال پوچھ ہی سوائے نیچر کے اور
کوئی قوت دنیا میں کام کرتی معلوم نہیں ہوتی۔

امر چہارم بعض کا خیال ہے کہ علت احلل ضرور کوئی شے ہی اور یہ
قانون قدرت اُسی کی طرف سے ایجاد ہوتے ہیں و قانون
مرتب ہونے کے بعد بھی وہ جو کچھ چاہے کر سکتا ہے مگر علم طبیعت
سے معلوم ہو سکتا ہے کہ قوانین نیچر بھی نہیں بدلتے علم طبقات لائزر
علم ہیئت کیمیا نیچرل فلسفہ علم نباتات علم حیوانات کی رو سے
یہ کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ مافوق العادت ذات معالمت

نیچر میں دست انداز ہی کرتی تھی۔

امپریم بعض یقین کرتے ہیں کہ موسموں کے تغیر و تبدل اور امراض کے حدوث میں مافوق العادت ذات کا دخل ہو اور اسی وجہ سے مہلک برسنے اور امراض کے دفعیہ کے واسطے مافوق العادت ذات سے دعائیں مانگی جاتی ہیں لیکن ان کو کبھی یہ خیال نہیں آتا کہ خدا سے کبھی ایک مکان کے خود بخود تیار ہو جانے کی التجا کریں یا کسی لائچل مسلہ ریاضی کے حل ہونے کی دعا کریں اس شسم کی دعائیں جھوٹی بلا ثبوت بنیادوں پر پڑتی ہیں۔

امر شسم۔ جوش دل جذبات قلب اور خیالات کے قوانین اور وہ حالیہ جن پر خوشی و غم نیکی اور بدی کا انحصار ہو ایسی ٹھیک اور غیر متغیر ہیں جیسے علم کی مباحثہ ضمیر کے قوانین پر نیکی یا خوشی اسی طرح منحصر ہو جس طرح جسم کی صحت اس کے منضبط قوانین پر موقوف ہو ایسی حالت میں عقیدہ رکھنا ہمارے واسطے مضر ہو کہ مافوق العادت ذات کے وسائل سے ہمیں کوئی چیز حاصل ہو سکتی ہو۔

(بیان تک میں نے راقم مضمون کے خیالات کی مختصر تصریح کی)

اسب میں ان مطالبِ مصرعہ کے متعلق اپنا خیال ظاہر کرتا ہوں۔
اول نمبر پر یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ عالم میں تمام کاروبار نیچرل سبب
 اور نیچرل تحریکوں سے ہوتے ہیں سوائے نیچر کے کوئی
 مافوق العادت قوت اُس میں متصرف نہیں۔ اس کے جواب
 دینے کے متعلق اول ہلکولازم ہے کہ ہم نیچر کے معنی اور اس کی
 ماہیت پر غور کریں۔

واضح ہو کہ بقول علمائے نیچر کے نیچر کا لفظ اپنی معانی اور مفہوم
 میں ایسی وسعت رکھتا ہے کہ وہ مادی و فانی اشیاء عام میں ہر ایک
 شے کی ہر ایک حالت اور نوعیت کے ساتھ ایسا چپان
 مانا جاتا ہے جس کی نسبت کہہ سکتے ہیں مصرعہ

بہر نامے کہ خوانی سر بر آرد

یعنی مخلوقات کائنات موجودہ۔ انتظام اشیاء۔ مجسم مجموعہ
 اسباب و نتائج۔ موجودہ حالتوں کو پیدا کرنے والی قوتیں۔
 مقررہ اور باقاعدہ رفتار اشیاء مجموعہ اُن صفات اور حالتوں کا
 جو ہر ایک شخص یا شے کو حاصل ہیں اور جن کی وجہ سے اُن میں
 باہم امتیاز ہے۔ شتم وضع حالت صفت وغیرہ۔ یہ سب نیچر کے
 معانی کے حدود میں داخل ہیں وہ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ وہ

بطور ایک واحد از علیحدہ وجود کے ہی جس میں تمام محدود
 ذرائع اور مخلوقیں شامل ہیں اب میں اس سب بیان کو
 ان مختصر الفاظ کے قالب میں ڈھالنا چاہتا ہوں کہ مادہ اور
 مادی روح اور مادی قوت کے سرشت یا فطرت یا بناوت
 کا نام نیچر اور مادی اشیا کا نام نیچرل اشیا اور ان کے
 افعال طبیعی کا نام لآف نیچر ہے اگر میں نے اپنے اس
 بیان میں غلطی نہیں کی ہے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ نیچر مخلوق اور
 مصنوع ہی یا ترتیباً یوں کہو کہ نیچر مخلوق و مصنوع اول اور
 نیچرل اشیا بہ ترتیب سلسلہ جات مصنوع بالبعد اور
 افعال طبیعی یا لآف نیچر (جس نام سے ان کو پکارا جائے)
 صالح منطق جل جلالہ کی تحب ویزا انتظامی ہیں نیچر اگر اشیا کی
 معیت کے سوا اس کا جداگانہ طور پر حسب عقیدہ علمائے نیچر
 کے پایا جانا ممکن ہو تو وہ عالم کے ایجاد و تکوین کا آلہ مانا جاسکتا
 ہے مگر وہ بذات خاص مالک اور موجب بالارادہ نہیں تسلیم
 ہو سکتا نیچر ان قوانین کی تعمیل کا پابند ہے جو اس کو مفوض ہوئی
 ہیں وہ خود مقنن نہیں وہ باوصف ان تمام اقتدارات کے
 جو اس کو حاصل ہیں ایک ذرہ برابر اس حکم سے تجاوز

نہیں کر سکتا جو اُس کو ملا ہی وہ بمنزلہ اُس فرمان بردار چاکر کے
 ہو جو ہر دم اپنے آقا کے فرمان کی تعمیل میں سرگرم کار ہو
 خالق عالم نے اپنی مصلحت خاص سے مادی اشیاء
 عالم میں ہر ایک شے کو عام اس سے کہ وہ شے بذات خاص
 دوسری اشیاء کو کوئی مدد یا فیض پہنچانے والی ہو
 یا خود مدد یا فیض پانے والی ہو عرض معطی فیض ہو یا طالب
 فیض ہو جنسا و نوعا و فردا و مقدار اور قوت اور
 خواص اور عمر میں باہم مختلف پیدا کر کے ہر ایک شے کو
 جدا گانہ سرشت عنایت فرمائی تاکہ وہ اپنی اُس حالت
 کے اعتبار سے خاص کاموں کے صدور و ظہور کے
 واسطے مخصوص ہو اُس سرشت میں اُسی قسم کی قوت
 اور استعداد رکھی جس سے وہی افعال و آثار و خواص ظاہر
 ہوں جو اُس خداوند کی مد نظر ہوں عالم میں دو چیزیں بھی
 ایسی نہیں پائی جاتیں جو سرشت اور صفات اور افعال
 و خواص میں بالکل یکساں ہوں جو اشیاء کہ بسیط ہیں وہ تو
 باہم اپنی سرشت اور صفات میں ذرا بھی مشابہ نہیں جو اشیاء
 مرکب ہیں اور جنس اور نوع کے سلسلے میں مقتدین

اُن میں بھی ہر ایک شے دوسری شے سے صورت ۲ و برنگ
 مقدار اور قوت اور اثر میں یکساں نہیں اور اُن غیر متناہی
 اشیاء میں ایک شے بھی اپنی سرشت اور اُسکے افعال
 و آثار و طرز عمل کو بدل دینے کی قدرت نہیں رکھتے نیز جس
 شے کو جو سرشت یا افعال و آثار دیے گئے ہیں اُن آثار
 و افعال کو اسی طرح پر ہونے یا نہ ہونے میں اُس شے
 کی خواہش یا اُس کی تجویز کو کوئی دخل نہیں اس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ تمام اشیاء اپنے وجود میں بھی اور اپنی
 صفات و خواص میں بھی مختار نہیں بلکہ محتاج الی الغیر ہیں اور
 اُن تمام اشیاءے ماڈی کو اپنے ہست و نیست اور تغیر کے
 متعلق کسی اور کی طرف افتقار ہو اور جس کی طرف اُن تمام
 اشیاء کو اپنی حالتوں کے متعلق افتقار ہو وہ ماڈی نہیں
 کیونکہ سہا لت ماڈی ہونے کے اُس کا بھی محتاج الی الغیر
 ہونا لازم ہوتا اور چونکہ وہ معطی شے ماڈی اور محتاج الی الغیر
 نہیں ہے وہی اُن کا صانع ہے اور سرشت اور قوت اور افعال
 و آثار جو کچھ ماڈی اشیاء کو ملے ہیں وہ اُسی صانع کی طرف
 سے مقوضہ علیل ہیں اس عطیہ کے قیام و بقا اور حالتین

بدکنے یا متغیر ہونے یا فنا ہونے کے واسطے بھی صانع
 کے علم میں خاص مصلحتیں اور وقت مقرر ہیں جس شے یا جن
 اشیاء کو جس وقت تک جس طریقہ اور جس حالت میں رکھکر
 جو کام اُن سے لینا مقصود ہوتے ہیں لیے جاتے ہیں
 ایسی حالت میں معتقدانِ نیچر کا روبرو عالم کو نیچرل آثار سے
 ہوتا ہوا دیکھکر یہ خیال کس بنا پر کرتے ہیں کہ نیچرل اثر جو اشیا
 کو حاصل ہیں وہ خود بخود ہیں اور اُن میں کوئی مافوق العادۃ
 قوت متصرف نہیں اُن کو سمجھنا چاہیے کہ موجودہ اشیا کو
 موجودہ اثر جس طریقہ کے انتظام کے واسطے بخشے گئے ہیں
 وہ انتظام اب موجود و قائم ہی جب اُس کو منظور ہوگا کہ
 انتظام کی صورت دوسرے طور پر بدل دے فوراً اُس کی
 مرضی اور اُسکے منشاء کے مطابق اُن اشیا میں اور اُن اثروں
 میں تغیر ہو جائے گا یا دوسری اشیا جدید اثروں کے ساتھ
 مہیا کی جائیں گی غرض اشیا میں جو اثر ہیں وہ بڑھائے
 جاسکتے ہیں گھٹائے جاسکتے ہیں ایک سے دوسری شے میں
 منتقل کیے جاسکتے ہیں اپنے وجود اور اپنی ذات خاص
 میں موجودہ اشیاے عالم ازلی ابدی نہیں ہیں نہ انکی سرشت

اور نہ اُن کے افعال و آثار ازلی ابدی ہیں بلکہ سب
اشیا مخلوق اور اُن میں جو خواص و آثار ہیں وہ اُن کے
خداوند اور خالق کے مفوضہ اور جو قانون قدرت انہیں
نافذ و جاری ہو وہ اُن کے صالح کا مجوزہ ہو لفظ اشیا کی
تعبیر میں میری مراد صرف اشیاء مرکبہ محسوسہ بالحواس تک
محدود نہیں بلکہ اُس وسیع اور عظیم منبع کو بھی میں بشرطیکہ وہ
جداگانہ طور پر موجود ہو ایک شے تصور کرنا ہوں جس منبع سے
معتقدان نیچر کے خیال کے مطابق نیچرل اثر سب نیچرل اشیا
کو منقسم ہونے رہتے ہیں۔ اگر معتقدان نیچر اس صاف اور
صحیح عقیدہ کو تسلیم نہ کریں تو کیا وہ یہ بات ثابت کر سکیں گے
یا کسی شے کا نام لے سکیں گے کہ ان مختلف الصفات مادی
اشیاء عالم میں کوئی ایک شے ایسی ہو جو سرشت اور افعال
و آثار خاص کی پابند ہونے کی حالت میں دوسری تمام اشیا پر
حاکم اور متصرف ہونے کا دعویٰ کرے اور نبات و احداث نظام
عالم کرتی ہو یا وہ یہ ثابت کریں گے کہ اسی قسم کی چند مادی
اشیا اپنے علم و ارادہ سے باوصف باہم مختلف الصفات
ہونے کے اپنے سوا تمام اشیا پر منتظمانہ اقتدار رکھتے ہوں

یا وہ اس امر کا ثبوت دین گے کہ عالم کی سب مادی اشیا
 باوصف مختلف الصفات اور مختلف الافعال ہونے کے
 انتظام عالم بحیثیت مجموعی کر کے اپنی پیدائش اور اپنی بقا و فنا
 کے واسطے خود خالق خود مخلوق اور خود صانع خود مصنوع ہیں جو
 محال عقلی ہی باید ہون پیش کرنے وجوہ معقول کے وہ اسی امر
 پر اصرار کیے جائیں گے کہ کسی انتظام کے واسطے کسی خاص
 منتظم یا مقنن یا مجوز کی ضرورت نہیں ہم اپنے بیان کی تائید میں
 کچھ مثالیں بیان کرتے ہیں اول یہ کہ ہر باب ظاہر تمام عالم
 میں کارکن قوت یا یہ کہو کہ عامل قوت بیشک نیچرل قوت ہو لیکن
 نیچرل قوت پابند اس قانون کی ہی جو اُس کے واسطے مقرر
 کیا گیا ہو اُس قانون کے خلاف کرنے یا اُس میں تغیر و تبدل
 کرنے کا اُس کو بالکل اختیار نہیں وہ اپنے طرز عمل میں اُن قواعد
 کی تعمیل کرتی ہو جو مقنن با علم و ارادہ نے اپنی مصلحتوں کے مطابق
 اُس کے واسطے قرار دیے ہیں۔ تمام اشیا اپنی منفرد حالتوں
 میں بھی اور سبالت مرکب ہو جانے یا مرکب کر دیے جانے
 کے مرکب حالتوں میں بھی جب نیچرل اثر ظاہر کرتی ہیں تو اُن شخصیں
 خاص طریقوں سے ظاہر کرتی ہیں جو طریقہ اُن کے آثار کے

ظہور کے واسطے مقرر ہے اور وہی اثر ظاہر کرتی ہیں جو ان میں رکھا گیا ہو۔ اُن کے امکان میں یہ بات کسی طرح نہیں کہ وہ اپنے ارادہ سے اپنے طرز عمل کو بدل دیں یا اپنے اثر کو بدل کر کبھی دوسرا اثر ظاہر کر سکیں۔

طبعی قوت یا نیچرل قوت غرض جس نام سے اُس کو پکارا جائے عامل قوت ہو مجوز قوت یا منفن قوت نہیں۔

عالم میں ہم جو کام ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں یا جن افعال کا احساس ہمارے حواس کرتے ہیں بوجہ اس کے کہ اُن افعال کا وقوع و ظہور بظاہر ہم نیچرل قوتوں کے ذریعہ سے ہوتا ہوا دیکھتے ہیں تو ہم کو اس غلطی میں پڑنا نہیں چاہیے کہ نیچرل قوت خالق عالم اور منتظم عالم ہی سواے نیچرل قوت کے کوئی اور منتظم عالم نہیں ہی۔ نہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ خالق عالم اور منتظم عالم وہ خداوند علیم و قدیر ہی جس نے اپنی قدرت سے انتظام عالم قائم کرنے کو حسب مصلحت خود ارکان عالم اور شیاے عالم کو خواص خاص عنایت فرما کر انتظام تسلیم فرمایا ورنہ اگر ہم محض حواس کے احساس کے اتباع پر یہ خیال کر لیں گے کہ ہم جن قوتوں سے ظہور افعال دیکھیں انہیں کو فاعل حقیقی کیونکہ ان میں تو اس کی

مثال ایسی ہوگی جس طرح ہم ہر ایک مجسٹریٹ یا ہر ایک جج یا ہر ایک پولس کے سپاہی کو جب قانون کی تعمیل کرتے دیکھیں تو بوجہ اس کے کہ ہم نے احکام قانونی کو انھیں کی زبان اور قلم اور ہاتھوں سے نافذ ہونے ہوئے دیکھا ہی یہی مان لیں کہ وہی مقنن بھی ہیں حال آنکہ مقنن وہ سلطان وقت ہی جس نے اپنی مصلحتوں کے مطابق دفعات قانونی قرار دیکر اپنے ماتحتوں کے ذریعہ سے اسکی تعمیل قرار دی ہے اور ہر ایک عہدہ دار کو حسب تعمیل اور جس طریقہ سے تعمیل کا حکم دیا ہو وہ اس کی تعمیل اُسی درجہ تک اُسی طریقہ سے کر رہا ہو مگر نہیں کہ اس کی خلاف ورزی کر سکے۔

دوم یہ کہ عالم کے تمام مصنوعات اور مخلوق میں نظر کرنے سے خالق کے تصرفات کہیں بے واسطہ اور کہیں دوسرے ذرائع کی وساطت سے پائے جاتے ہیں اور یہ سمجھ میں آتا ہے کہ خداوند عالم نے عالم کے اولیٰ ارکان کو بذات خاص پیدا کر کے اپنی مرضی اور خواہش کے مطابق اُن ارکان اولیٰ میں وہ قوت اور استعدادِ ایم کی جس سے وہ اسکی منشا اور مرضی کے مطابق اپنی مفوضہ قوت سے وہ کام کرتے ہیں

جو اُن سے مقصود ہے اور چونکہ منظور یہ تھا کہ کائنات کے کاموں کا وقوع و ظہور اسباب پر منحصر کیا جائے اس واسطے اشیاء عالم کے پیدا ہونے اور بڑھنے اور متغیر ہونے اور فنا ہو جانے کے واسطے ایک بڑا سلسلہ خواص و آثار کا عالم کے مادی اشیاء کے واسطے قرار دیا ارکان اول کی پیدائش کا اول کام اور اول تصرف صالح عالم کی ذاتی قوت سے بدون شرکت کسی دوسرے ذرائع کے ہوتا ہے اور مابعد کام جو ارکان اول سے یا ارکان اول کے بعد دوسری اشیاء کے ذرائع سے ہوتے نظر آتے ہیں وہ فی الحقیقت اُسی مفوضہ قوت کی وجہ سے ہوتے ہیں جو منجانب صانع عالم پہلے ارکان اول کو اور اُس کے بعد ارکان اول سے درجہ بدرجہ دوسری اشیاء کو موافق اُس قانون قدرت کے جو اُن کے واسطے قرار دیا گیا ہے حاصل ہوتی ہو کسی رکن عالم کی یہ مجال نہیں کہ وہ سوائے اُس خاصیت اور قوت کے جو اُس کو منجانب خالق عنایت ہوئی ہو کوئی دوسری خاصیت یا قوت ظاہر کر سکے یا اپنی مفوضہ قوت و خاصیت کو کسی دوسرے رکن عالم سے بدل سکے ہر ایک رکن عالم پابند ہے کہ جس کو جس قدر قوت اور جیسی خاصیت دی گئی

وہ اُس کو اُسی طریقہ سے کام میں لاتا رہے جو صالح عالم کا منشا ہے اُس علیم و قدیر نے جو ہمارا اور سب عالم کا صالح ہی ہم نادانوں کی ہدایت کے واسطے اپنی مخلوق میں بھی بعض صفات ایسی عنایت فرمائی ہیں جنکے عمل میں آنے سے ایسی مثالیں پیدا ہوتی ہیں جن سے اکثر شکوک اور خیالات باطلہ رفع ہو سکتے ہیں مثلاً انسانوں کو ارادی اور عقلی قوت عنایت ہوئی ہے جس کی بدولت ہم اپنی ذاتی قوت سے دوسری اشیاء میں تصرف کر سکتے ہیں اور کام لے سکتے ہیں اور بقدر امکان دوسری اشیاء میں ایسا طبعی اثر بھی پیدا کر سکتے ہیں جس کے پیدا کر دینے کے بعد ہمارا پیدا کیا ہوا اثر مدت تک قائم رہے وہ اشیاء ہمارے مقوضہ اثر کو لیے رہیں اور جب اُس اثر کو کام میں لانے کی ضرورت ہو تو وہ اشیاء اُسی وقت ظاہر کریں مثلاً شورہ گنہک اور کوئلہ ملا کر ہم باروت تیار کریں جس سے ہمارا یہ مطلب ہو کہ سخت موقعوں پر اُس سے خاص قوت کا کام لیا جائے تو اسپین شک نہیں کہ درستی سے تیار ہو جانے کے بعد اگرچہ ہمارا ماتھ اُس سے جدا ہو گیا مگر اب باروت ہر وقت تیار ہو کہ اُس سے جب چاہو قلعہ اوڑا دو یا توپ داغ کر دشمنوں کو ہلاک کرو

ظاہر ہے کہ اُن اجزاء ثلاثہ کو ترکیب پانے سے پہلے جداگانہ طور پر یہ قوت حاصل نہ تھی اس قوت کا پیدا کرنا ہمارے ہاتھ اور دماغ کا نتیجہ ہے ایسی حالت میں باروت کی قوت کو دیکھنے والا اگر یہ کہے کہ یہ فعل جو باروت سے ہوا کسی صاحب علم و ارادہ کا پیدا کیا ہوا نہیں ہے باروت میں خود بخود تھا تو کیا یہ کہنا اُس کا درست تسلیم کرنے کے قابل ہو سکتا ہو علیٰ ہذا القیاس گھڑی بنانے والے کا ریگر ہزاروں گھڑیاں بنا کر فروخت کرنے میں اُن میں ہر ایک گھڑی خواہ وہ کسی کے جیب میں یا میز پر ہو اپنی اُس معینہ رفتار سے جو کارگر نے اُس میں رکھی ہو برابر کام دیتی رہیگی ایسی حالت میں گھڑی کی سوئیوں کو خود بخود چلتا ہوا دیکھ کر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ گھڑی کی رفتار گھڑی کا طبعی فعل ہے کسی صاحب علم و ارادہ کا پیدا کیا ہوا نہیں بلکہ ہر شخص اس کو کارگر سے منسوب کر لگا میں کئی بار کہ چکا ہوں کہ نیچرل اشیا صرف وہ محدود اثر ظاہر کر سکتے ہیں جو اُن میں حکم اُنکے خالق کے رکھا گیا یا اُن تخرکیوں اور اثر و ن سے متاثر ہو سکتے ہیں جو دوسرے اشیا اُنکے متصل یا منفصل ہونے کے وقت اُن پر ڈالین مگر اُسے مناسبت اور اسی اندازہ کے ساتھ

وہ دوسری اشیاء میں موثر یا دوسری اشیاء سے متاثر ہو سکیں گی جو مناسب اور اندازہ مجوز حقیقی نے اُن کے واسطے تجویز کیا۔

میں یہ امر بطور کلیہ کے تسلیم کرتا ہوں کہ کائنات میں کوئی ایک شئی بھی عام اس سے کہ وہ کتنی ہی چھوٹی یا کیسی ہی بڑی ہو ذی روح ہو یا غیر ذی روح ہو بسیط ہو یا مرکب ہو غرض کیسی ہی ہو وہ ضرور کسی غرض کے واسطے پیدا کی گئی ہے اور اُس کا وجود کسی نہ کسی غرض کے حصول کا ذریعہ ہونا ہی عالم میں کوئی شئی پرکاش نہیں پیدا کی گئی جب کہ یہ کلیہ مسلم ہے تو اس کے ساتھ ہی ماننا لازم ہے کہ ہر ایک شئی کی جو حالت و تاسیم کی گئی وہ شوچ سمجھ کر حصول غرض خاص کے واسطے تاسیم کی گئی ہو چونکہ عالم میں اشیاء غیر متناہی ہیں یا یوں کہو کہ وہ اپنی تعداد میں ممکن ہو متناہی ہوں مگر ہماری عقل اُن کی تعداد کا تصور نہیں کر سکتی اور اُن میں ایک شئی بھی دوسری شئی سے تمامہ کیساں اور مشابہ نہیں تو اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ مختلف اشیاء پیدا کر کے اُن کو مختلف خواص و آثار عنایت کرنا ایک ایسے قادر و علیم کا کام ہے جو اپنے ارادہ و مرضی میں خود مختار ہے نیچر کی طرح کسی قاعدہ اور قانون کا پابند ہو کر افعال محدود و مقررہ کرنے تک مجبور نہیں تمام وہ قوتیں

جن سے انتظام عالم کا تعلق ہے اپنی اپنی خدمات کی بجا آوری
 میں ہر وقت سرگرم کار ہیں جس طرح چھوٹی چیزیں اور چھوٹے
 ذی روح پیدا ہوتے ہوئے اور فنا ہوتے ہوئے ہم کو نظر
 آنے ہیں اسی طرح غیرتناہی عرصہ عالم میں ہر وقت بڑے
 بڑے کرات اور کواکب اور اجسام عظیم پیدا ہوتے اور بڑھتے
 اور گھٹتے اور فنا ہوتے رہتے ہیں ایک وقت میں اُنکے
 پیدا ہونے کے واسطے وہ ارکان اور اشیا جن سے
 اُن کے پیدا ہونے کا تعلق ہوتا ہی اُنکے پیدا ہونے کی
 ضروریات کا اہتمام کرتے ہیں اور پھر ایک وقت ایسا آتا ہے کہ وہ ارکان
 و اشیا جن سے اُنکے زوال اور فنا کا تعلق ہوتا ہی اپنے
 کاموں میں سرگرم ہو کر اُنکے زوال اور فنا کی کوشش کرتے
 ہیں حال آنکہ اُن اجسام عظیمہ کے ساتھ نہ اُن ارکان اور اشیا
 کو کوئی ذاتی محبت تھی جن کی کوشش سے پیدا ہونے اور بڑھنے
 کی نوبت آئی اور نہ اُن ارکان یا اشیا کو اُن اجسام عظیمہ کے
 ساتھ کوئی عداوت تھی جو زوال اور فنا کے درپے ہوئی اسی
 زمین پر جب بہار کا موسم شروع ہوتا ہے چمنوں میں نہالان چمن
 سرسبز ہوتے ہیں پھول کھلتے ہیں جب خزان آتی ہے وہ تمام

ردنق جاتی رہتی ہے حال آنکہ نہ بہار کے موسم کو چمنوں سے کوئی
محبت ہے نہ خزان کو کوئی عداوت بلکہ اُس علم و قدیر کی منشا کی تعمیر
میں یہ سب کچھ ہوتا ہے جو ازلی ابدی اور اپنے احکام کے نفاذ میں قلی درجہ۔

جواب نمبر دوم

دومصر کے نمبر پر یہ بیان ہوا ہے کہ اشیاء عالم کی
پیدائش اور بقا و فنا کے متعلق جو قوتیں اپنا عمل کرتی ہیں وہ لا آف
نیچر یعنی قانون قدرت کی تحریکوں کے مطابق عمل کرتی ہیں
و قانون قدرت کے خلاف کوئی کام نہیں ہو سکتا۔ اس بیان
سے کیا حضرت کا یہ منشا ہی کہ جو قوتیں عالم کے پیدائش کے
متعلق اپنا عمل کرتی ہیں ان کے واسطے کوئی قانون
قدرت نہ ہونا چاہیے تھا اگر کوئی قانون قدرت نہ ہوتا اور محض
بیڈھنگی طور پر کا عالم چلتا تب یہ امر تسلیم کرنے کے لائق ہوتا کہ
کوئی خدا اور متصرف اور مافوق العادۃ ذات موجود ہے کیونکہ
اُنکے خیال میں بیڈھنگے طور پر کام چلانا اُس کا کام ہوتا اور اب
جو باقاعدہ طور پر قانون قدرت کے مطابق کام ہو رہا ہے
اُنکے نزدیک یہ دلیل اس امر کی ہو کہ کوئی مجوز اور منظم اور متصرف
نہیں بلکہ خود بخود و انتظام قدرت قائم ہو۔

جہاں تک مین خیال کرتا ہوں اس امر کو بطور کلیہ کے پاتا ہوں کہ عالم میں تمام اشیاء ممکنہ صانع قدرت کی بنائی ہوئی اور پیدا کی ہوئی ہیں ایک شے بھی ایسی نہیں جو بنائی نہ گئی ہو اول اس وجہ سے کہ عالم میں کوئی شے ایسی نہیں جو اپنے جسم باوجود مین کم یا زیادہ اجزا نہ رکھتے ہو عام اس سے کہ وہ اجزا کثیف ہوں یا لطیف یا اللطف مگر اجزا کا ہونا ضروری ہے پھر جو شے ایک ہی قسم کے اجزا رکھتی ہو وہ بسیط کہلاتی ہو اور جس میں ایک سے زیادہ قسم کے اجزا ہوں اس کا نام مرکب ہوتا ہے لیکن بھر حال کوئی شے ایک قسم کے اجزا رکھتی ہو یا ایک سے زیادہ قسم کے ہر ایک حالت میں ہر ایک شے کی حالت دیکھ کر پایا جاتا ہے کہ اجزائے خاص کو خلق کرنا اور مجتمع کرنا یا ایک سے زیادہ اجزا کو خلق کر کے مرکب کرنا کسی منتظم قدرت کا خاص فعل ہے اور کسی خاص غرض سے ہے۔

دوم اس وجہ سے کہ ہم اشیاء عالم کو خاص خاص مقولہ پر جائزین بدلتے دیکھتے ہیں اگر خالق الاشیاء اور منتظم عالم کوئی نہ ہوتا تو کسی شے کی حالت میں تغیر نہ ہو سکتا۔ پس عالم میں قانون قدرت کی تحریکوں کے مطابق اجزائے کار ہونا

توقطعی دلیل اس بات کی ہے کہ قانون قدرت کا مقنن اور
مجوز ضرور موجود ہے اس سے یہ اٹھا استدلال کس بنا پر
کیا جاتا ہے کہ قانون قدرت کی تحریکوں کے موافق کام ہوتا ہے تو کوئی
مقنن اور مجوز اور مافوق العادت ذات نہیں ہے۔

جواب نمبر سوم و چہارم

تیسرے نمبر پر بیان ہوا ہے کہ انسانوں نے طوفان اور
سکون اشجار اور انسانی خوشی اور مصیبت سے نتیجہ نکال کر اپنا
ایک خدا قرار دے لیا لیکن سائنس کی رو سے یہ خیال پوچ
ہو سوائے نیچر کے اور کوئی قوت دنیا میں کام کرتی معلوم نہیں ہوتی
اور جو تھے نمبر کہا گیا ہے کہ بعض کا قول ہے کہ علت العلل ضرور
کوئی شے ہے اور یہ قانون قدرت اُسی کی طرف سے ایجاد
ہوتے ہیں قانون مرتب ہونے کے بعد بھی وہ جو کچھ چاہے
کر سکتا ہے مگر علم طبیعیات سے معلوم ہو سکتا ہے کہ قوانین
نیچر کبھی نہیں بدلتے علم طبقات الارض - علم ہیئت - علم کیمیا -
نیچرل فلسفہ - علم نباتات - علم حیوات کی رو سے یہ کہیں ثابت
نہیں ہوتا کہ مافوق العادت ذات معاملات نیچر میں ست اندازی
کرتی ہے۔

واضح ہو کہ تیسرے نمبر میں حضرت منکر نے جو کچھ بیان کیا
 ہو وہ اُنکا ذاتی خیال بغیر مش کرنے کسی وجہ کے ہی ایسی
 حالت میں جو دعویٰ بدون دلیل کے ہو اُسکے جواب کی
 کوئی ضرورت نہیں ہی مان چوتھے نمبر کے متعلق میں جو کچھ
 جواب دینا چاہتا ہوں وہ تیسرے نمبر کا بھی جواب قرار
 پاسکے گا وہ کہتے ہیں کہ علم طبیعیات سے معلوم ہو سکتا ہے
 کہ قوانین نیچر کبھی نہیں بدلتے علم طبقات الارض - علم کیمیا علم میت
 نیچرل فلسفہ علم نباتات علم حیوانات کی رو سے یہ کہیں ثابت
 نہیں ہوتا کہ مافوق العادت ذات معاملات نیچر میں ست اندازی
 کرتی ہو۔ میں اسکے جواب میں افسوس کے ساتھ یہ خیال
 کرتا ہوں کہ منکر صاحب کے قیاس اور خیال میں اس قدر تنگی
 ہو کہ وہ ذرا بھی وسعت کے ساتھ حقیقت حقہ کی تلاش نہیں
 کرتے ورنہ اُن کو ہر قدم پر نظر آتا کہ طبعی اشیا اگرچہ بذات
 خاص اپنا مقوضہ اثر اپنے اختیار سے چھوڑ دینے کی
 خود قدرت نہیں رکھتے لیکن مافوق العادت ذات کے ارادہ
 اور حکم سے اُن میں وقتاً فوقتاً امتیازات اور تغیرات ہوتے
 رہتے ہیں ہم مثال کے طور پر علم حیوانات ہی کو اول لیتے ہیں

واضح ہو کہ جنس حیوانات میں جس نوع کی انسانہ اور کو چاہو دیکھو
 اُس کا ہر ایک فرد اُس نیچرل اثر یا طبعی اثر کی وجہ سے جو
 قادر ذوالجلال نے اُسکی نوع کے واسطے مخصوص کیا ہے
 اپنی ساخت اور اعضا میں مثل اپنی دوسری افراد کے ہوتا ہے
 یا یوں کہو کہ اُس کو ہونا چاہیے لیکن ہر ایک فرد رنگ اور
 صورت اور عمر و خواص میں بالکل ایک دوسرے سے
 مختلف ہوتا ہے کیسا نہین ہوتا ایسی حالت میں اُنکی حالتوں
 کا باہم متفاوت ہونا فوق العادۃ ذات کے حکم اور مرضی
 سے نہین ہے تو کیوں ایسا ہوتا ہے کیونکہ نیچرل اثر یا طبعی اثر کا
 اقتضا تو یہ ہونا چاہیے کہ وہ تمام افراد کو بالکل یکساں
 طریقہ پر ایک ہی صورت ایک ہی وزن ایک ہی رنگ ایک
 ہی حالت پر پیدا کر کے ایک ہی عمر تک قائم رکھے۔ حال آنکہ
 ایسا نہین ہے اس کا جواب منکر صاحب شاید یہ دین گے کہ افراد
 حیوانی کی نوع کا نیچر تو یہی چاہتا ہے کہ سب افراد کو ہر ایک طریقہ
 سے یکساں حالت پر قائم رکھے لیکن دوسرے اسباب
 و شیا کے مانع اور مزاحم ہونے اور تصرف کرنے کی وجہ
 سے اُس یکساں ہونے کی حالت کی تکمیل نہین ہو پاتی اگر

دوسرے اسباب اور اشیا اپنے اثر و ن کو نہ پہونچائیں تو
بشک سب افراد نوع حیوانی اپنی ہر ایک حالت میں یکساں ہوں
تو اُس کے متعلق یہ بیان ہو سکتا ہے کہ افراد حیوانی کے نیچر
کا عجز تو ثابت ہو چکا کہ وہ اپنے نوع کے افراد کو اپنی مرضی کے
مطابق یکساں تسلیم نہیں کر سکتا دوسرے اسباب اور
اشیا سے متاثر ہوتا ہوا لایمان یہ امر خود ثابت ہو گیا کہ
سوائے نیچر کے کوئی اور منظم عظیم و تدبیر ہی جس کے حکم سے وہ
اسباب پیدا ہوتے ہیں جو نیچر کے فعل کو یکساں ہونے
سے باز رکھتے ہیں شاید یہاں یہ کہا جائے گا کہ جو دوسرے
اسباب اور اشیا موثر ہوتے ہیں اُن کا محرک بھی نیچر ہی
تو میں جواب میں کہہ سکتا ہوں کہ اس امر کے تسلیم کرنے ہی
اصلی حقیقت نیچر کی قلعی کھلتی ہے یعنی یہ کہ صاف سمجھ میں آتا ہو
کہ نیچر بالذات کوئی جدا گانہ ایسی شے نہیں ہے جو خالق
عالم یا منظم عالم ہو بلکہ بذات خاص ایسی شے بھی نہیں ہے کہ
الگ تملک ہونے کی حالت میں اپنے علم اور اپنے اختیار
سے سب اشیا عالم کو فیض پہونچانے کی ذمہ داری
لے سکے وہ تو جدا گانہ طور پر ایسی شے بھی نہیں ہو کہ اشیا سے

جد اطور پر اُس کا وجود کین پایا گیا ہو چپہر تو ہر مادّی شے کی طبیعت کا نام ہے۔ اور اس اعتبار پر عالم میں جس قدر اشیاء مخلوق ہوئی ہیں یا ہوتی ہیں اُسی قدر طبائع اُنکے ساتھ مخلوق ہوئی ہیں یہ عمل در آمد ہم چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی سے بڑی شے کے ساتھ ہمیشہ پاتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ جس طرح ہر شے مخلوق ہے اُسی طرح ہر شے کا نیچر مخلوق ہو اب ہم اس مسئلہ کو ذرا دوسری طرز سے بیان کرتے ہیں تاکہ اور صاف ہو جائے معتقدانِ نیچر نے جو ذاتِ نیچر کو موثر فی العالم خیال کر کے اُسی کو سب کچھ مان لینے کا دھوکا کھایا ہے اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہو کہ خالقِ عالم نے جو تمام اشیاء عالم کو پیدا کر کے ہر شے کے واسطے ایک خاص طبیعت پیدا کی اور اشیاء کے وصل و فصل پر اُنکے اثر و انظار کو منحصر نہ کیا اور اُسی طرح ہونے لگا تو کم سمجھ لوگوں نے یہ خیال کر لیا کہ جب کہ ہم ہر ایک کام اشیاء کی نیچرل قوت سے ہونا ہوا دیکھتے ہیں تو وہی خالقِ عالم اور منتظمِ عالم بھی ہے یا ہوگی حال آنکہ یہ نہ سمجھے کہ ہر ایک شے اور اُس کا نیچر صرف اُس حد تک جو اس کے واسطے

قرار دی گئی ہے اور اُس طریقہ کی پابندی کے ساتھ جو اُس کے واسطے مقرر ہی ایک خاص مدت تک جو اُس کے واسطے مقرر ہے ادا سے خدمت کرتا ہو ایک شی کے نیچر کو دوسری شی کے نیچر سے خواص اور آثار میں کوئی ہمرنگی و ہم آہنگی نہیں جنس بناتا ہے کہ افراد اپنی حالتوں میں ایک دوسرے سے اُسی طرح مختلف الحالت ہیں جس طرح جنس حیوانات میں اُس کے افراد مختلف الحالت ہیں یعنی ہر ایک کی جنس میں بقدر نوعین ہیں وہ نوعین باہم متفق الحالت نہیں ایک نوع کی افراد دوسرے نوع کی افراد سے بالکل جداگانہ صورت جدا رنگ جدی ترکیب جسمانی رکھتے ہیں اور ہر ایک نوع میں اُس کا ہر ایک فرد اپنی حالت میں ایسی خصوصیت خاص رکھتا ہے کہ اُس کی وجہ سے وہ اپنے دوسری افراد نوع سے الگ بھیجا جاتا ہے ایسی حالت میں ہر ایک جنس اور ہر ایک نوع کی افراد کو خاص طبیعت اور خاص نیچرل حالت دینا اور اپنی مرضی اور ارادہ سے اُن میں باہم موثر اور متاثر ہونے کی حالتیں قائم کرنا اور باوصف باہمی اختلاف کے اُن میں باہم متصل اور منفصل ہونے کے واسطے حدود قائم کرنا اور اس

سب کچھ کرنے سے ایک عجیب بے مثل انتظام عالم
 تسلیم کرنا اگر اُس قدیر ازلی ابدی جل جلالہ کے تصرفات
 نہیں تو پھر کیا ہو یہ بات ہم دعویٰ سے کہتے ہیں کہ خیر
 کی توصیف میں چاہے جتنا مبالغہ کیا جائے لیکن ہر ایک
 صورت میں وہ اس قید سے آزاد کہیں نہیں ہے کہ وہ جہاں
 پایا جاتا ہے قاعدہ کا پابند اور اُس پابندی کی تعمیل میں مجبور
 پایا جاتا ہو۔ پھر جو شیا اپنی حالت میں خاص صفات اور خاص
 افعال کی پابند ہو نیز وہ دوسری اشیا کے متصل ہونے
 سے اُنکے اثر سے متاثر ہو کہ اپنی صفات حاصلہ کو کلاً یا جزاً
 ترک کر دے یا اپنی حالت متغیر ہو جانے دے تو وہ سولے
 اس کے کہ ایک محکوم اور مجبور شئی کے نام سے تعبیر کیا جائے
 وہ متاثر اور منظم شئی نہیں مانی جاسکتی دیکھو مثلاً ہوا ہے اس سے
 عالم کی جن ضروریات کا روا کرنا خداوند کو مقصود تھا انھیں
 ضروریات کے روا ہونے کی مناسبت کے ساتھ ہوا
 کو نیچر یا طبیعت جو کچھ اُس کا نام لیا جائے عنایت ہوا وہ
 انھیں طریقوں کے ساتھ دوسری اشیا میں اثر پیدا کرتی ہو
 اور انھیں طریقوں کے ساتھ پابندی کرتی ہوئی دوسری اشیا کی

اثر و ن کو قبول کرتی ہو جو طریقے اس کے واسطے مخصوص
 کیے گئے ہیں جن اشیا کو اس سے مدد یا قوت یا غذا پہنچنا
 قرار دیا گیا ہو وہ اشیا اس کے اتصال سے اپنی
 مطلوبہ ضرورتیں حاصل کرتی ہیں اور جن اشیا سے اسکو
 خود کچھ حاصل کرنے کی ضرورت ہو وہ ان اشیا کے اتصال
 سے یہ خود حاصل کرتی ہو اور ہر ایک ایسے فعل پر اس کی
 اصلی حالت میں ایک قسم کا تغیر پیدا ہوتا ہو اور اس میں وہ
 مجبور ہے۔ یہ امر بھی قابل بیان ہو کہ وہ اشیا جن سے
 ہوا کو یا جن کو ہوا سے مؤثر اور متاثر ہونے کا تعلق ہے
 اگرچہ کثیر ہوں مگر محدود ہیں نامحدود نہیں ہیں اور انکے سوا
 غیر متناہی اشیا ایسی ہیں جن کو ہوا سے اور ہوا کو ان سے
 کوئی تعلق نہیں ہوا کی حالت خود ایسی ہے کہ وہ کہیں لطیف
 اور کہیں الطف کہیں کثیف اور کہیں اکثف ہو وہ خود یہ اختیار
 نہیں رکھتی کہ اپنی حالت ہر جگہ یکساں قائم رکھ سکے ہی حالت
 پانی کی ہو۔ کہ وہ جن ضرورتوں کے واسطے خلق کیا گیا ہے
 اُس کو ان ضرورتوں کے روا کرنے کے مطابق طبیعت
 دی گئی ہو جن اشیا سے اُس کا تعلق باعتبار مؤثر ہونے

یا اثر قبول کرنے کے ہو وہ اسی طریقہ کے ساتھ اسکی تعمیل میں
مجبور ہے نیز پانی کی تعداد گو وہ کیسی ہی کثیر ہو مگر محدود ہو اُس کا
ایک ایک قطرہ اور قطرہ کا چھوٹے سے چھوٹا جزو علم الہی میں
گنا ہوا ہے وہ غیر ثنا ہی اور نامحدود نہیں ہے یہی حالت آگ
اور خاک اور روشنی اور دوسری اشیا کی ہو یہی کو اکب اودا
کرات کی حالت ہو غرض ہر ایک شے عام اس سے کہ وہ بسیط ہو یا مرکب عظیم
ہو یا ضعیف اپنی حالت میں باعتبار کمیت و کیفیت و خواص و آثار و عمر کے
محدود اور مفوضہ خواص کے اظہار پر مجبور اور کسی غرض کے واسطے اور کسی
خاص وقت تک موجود ہی غیر می و دہنیں ازلی ابدی نہیں۔

جواب امترجم

پانچویں۔ نمبر پر بیان ہوا ہے کہ بعض یقین کرتے ہیں
کہ موسمون کی تغیر تبدل اور امراض کے حدوث میں با فوق العادت
ذات کا دخل ہو اور اسی وجہ سے منہ برسنے اور امراض
کے دفعیہ کے واسطے با فوق العادت ذات سے دعائیں مانگی
جاتی ہیں لیکن اُن کو کبھی یہ خیال نہیں آتا کہ خدا سے کبھی ایک
مکان کے خود بخود تیار ہو جانے کی دعا کریں یا کسی لانیل سلسلہ
ریاضی کے حل ہونے کی دعا کریں اس قسم کی دعائیں جھوٹی ٹلا بٹو

بنیادوں پر مبنی ہیں واضح ہو کہ حضرت منکر اگر ذرا غور کریں تو اُن کی
 سمجھ میں آسکتا ہے کہ موسموں میں جو تغیر پیدا ہوتا ہے وہ کبھی خود
 بخود پیدا نہیں ہوتا بلکہ وہ اشیاء جن کو تعلق موسموں سے ہے
 وہ ہر ایک موسم کے آغاز پر یا ہر وقت اُس مقدار سے اور
 اُس طریقہ سے باہم موثر و متاثر ہوتے ہیں جس مقدار اور جس
 طریقہ کی تحریک اُن میں منجانب قدرت پیدا ہوتی ہے اور اُن
 اشیاء کے باہم موثر اور متاثر ہونے سے وہی نتائج پیدا
 ہوتے ہیں جو قدرت کو منظور ہوتے ہیں ایسی حالت میں موسموں
 کے تغیر و تبدل بین مافوق العادت کا دخل نہیں ہے تو یہ تغیر و تبدل
 کیون واقع ہوتا ہے اگر مافوق العادت ذات کا دخل نہ ہوتا تو مختلف
 اشیاء میں مختلف اثر کیونکر پیدا ہوتے اور اگر اشیاء اور اُن کے
 آثار کو پیدا کر دینے کے بعد مافوق العادت ذات اپنے تصرفات
 روک لیتے تو وہ اشیاء جن سے موسموں کا تعلق ہے صرف معینہ
 اثر بدوں کسی کمی بیشی کے یکساں ظاہر کرتیں اور اُس صورت میں
 ہر ایک موسم ہمیشہ یکساں حالت میں رہتے حال آنکہ ایسا
 نہیں ہے اگر یہ کہا جائے کہ موسمی اشیاء میں دوسری اشیاء
 کا اثر پڑنے سے تغیر و تبدل ہوتا ہے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ اس

خیال کو چاہے جتنی دور تک لیجاؤ مگر انجام کار یہی ماننا
 لازم آوے گا کہ جوشی نیچرل قیود میں جکڑی ہوئی ہو وہ صرف معینہ
 اثر ظاہر کرنے کی پابند ہو وہ یا تو وہ اثر ظاہر کرے گی جو اُس میں پہلے
 سے رکھا گیا ہے یا اُس تحریک سے متاثر ہوگی جو اُس میں
 بالفعل پیدا کی گئی ہو لیکن اُس میں یہ استعداد ہرگز نہیں کہ وہ از
 خود اپنے معینہ اثر کے ظاہر کرنے میں اپنے ارادہ سے
 کمی بیشی کر سکے یا اپنی جانب سے تغیر و تبدل کی تحریک
 کر سکے ہر ایک وہ شے جو اپنی حالت اور اپنے خواص اور
 آثار میں محدود ہو وہ مخلوق ہی اور اُسکی قوت اور خواص
 اور آثار جو کچھ اُس میں ہیں وہ سب متجانب خالق مقوضہ
 میں ذاتی نہیں ہیں سوائے ذات باری جل جلالہ کے عالم
 میں تمام اشیاء محدود اور مخلوق اور اُنکے قوا اور خواص
 و آثار سب مقوضہ ہیں اسی حالت میں اشیاء عالم سے جو
 خواص و آثار ظاہر ہوتے ہیں وہ اُسی مقوضہ قوت
 کے ذریعہ سے ظاہر ہوتے ہیں جو اُن اشیاء کو دیکھی
 ہو یا ورنہ اشیاء کے باہم مؤثر و متاثر ہونے پر وہی تغیر و
 تبدل پیدا ہونے میں یا ہو سکتے ہیں جبکہ پیدا ہونے

کے واسطے خالق عالم نے وہ استعداد اُن میں رکھی۔ ایسی حالت میں معتقدانِ خیر یہ کس بنا پر کہتے ہیں کہ موسموں کے تغیر و تبدل میں کسی مافوق العادت ذات کو دخل نہیں ہے اب ہم منکر صاحب کے اُس خیال کی غلطی پر بحث کرتے ہیں جس میں وہ دعا کی بابت اعتراض کرتے ہیں اور مضحکہ کے طور پر کہتے ہیں کہ خدا سے کوئی مکان خود بخود تیار ہو جانے یا کسی مسئلہ ریاضی کے خود بخود حل ہونے کی دعا کیوں نہیں مانگی جاتی معلوم ہوتا ہے کہ منکر صاحب طریق دعا کی حقیقت کو بالکل نہیں سمجھے وہ جاہلون کی طرح دعا صرف اُن الفاظ کو سمجھتے ہیں جو دعا مانگنے والے اپنی ضرورتوں کے وقت اپنی زبان سے کہتے ہیں واضح ہو کہ خداوند نے دنیا کو عالم اسباب پیدا کیا ہوتا ہے زمین پر جو ذی روح پیدا کیے گئے ہیں اُن میں جن ضرورتوں کی استعداد رکھی گئی ہے اُن ضرورتوں کے روا ہونے کے واسطے مختلف سامان بھی مہیا کیے ہیں اور اُن سامانوں کے حصول کو ذرائع بھی پیدا کیے ہیں پس جو ذی روح اپنی ضرورتوں کے روا ہونے کے سامانوں کی تلاش اُن مقررہ ذرائع سے کرتے ہیں وہ اپنی خواہش اور قوت اور علم کی مناسبت کے ساتھ کامیاب اکثر

ہوتے ہیں اور جو اُن ذریعوں کو ترک کرتے ہیں وہ ناکام
 رہتے ہیں ذی روحوں کے مقاصد کے حصول کے واسطے
 جس طرح دنیا میں دوسرے ذرائع ہیں اُن ذریعوں میں ذی
 عقول کے واسطے دعا بھی ایک ذریعہ ہو اگر طالب اپنے
 مقصد کے حصول کے واسطے حقیقی ذریعہ کی تلاش کرے گا
 اور درست کوشش کرے گا اور اُن موانع پر غالب آئے گا جو
 دوران کوشش میں پیش آویں تو اپنے مقصد میں بغیر کوشش
 کا میاب ہوگا اور اگر ذرائع کی تلاش میں غلطی کرے گا یا کسی مقصد
 کے حصول کی کوشش میں حقیقی ذریعہ کو چھوڑ کر دوسرا ذریعہ
 اختیار کرے گا یا کوشش میں کمی رنگی یا موانع پیش آمدہ کو دور نہیں
 کر سکے گا یا کوشش بے نیگی کرے گا تو اُسی مناسبت سے نقصان
 اُٹھائے گا خداوند نے جس کے ہم سب مخلوق اور غلام ہیں
 ہماری ضرورتوں کے روا ہونے کے واسطے جمادات
 اور نباتات اور حیوانات کو پیدا کر کے ہم کو راہیں سکھلا دی ہیں
 کہ ان موانع ثلاثہ میں سے ہماری کس ضرورت کا تعلق
 کس سے ہو۔ آیا اُن میں ایک سے یا زیادہ سے ہے اور کیا
 طریقہ اُس کے روا ہونے کا ہے۔ اور اسی کے ساتھ ہم کو سکھلایا

کہ بہت سے موقعوں پر ان ذرایع کے ہوتے ہوئے بھی ہم کو
 اپنے خالق سے استمداد کرنا ضروری ہے اور اسی کا نام
 دعا ہی منکر صاحب کو سمجھنا چاہیے کہ مکان کے تیار ہونے کی واسطے
 خداوند نے ہم کو سکھایا ہے کہ ہم اول پتھر جمع کریں یا اینٹیں تیار
 کریں چونہ پکائیں لکڑی تختے اور جو اسکے تعلقات ہیں جمع کریں
 واقف کار کار گیر تلاش کریں اور مکان بنائیں یہ اشیا
 جن سے ہمارا مکان بن سکتا ممکن ہے خدا نے خود ہی پیدا
 کر دی ہیں اور ان کے حصول کے طریقہ بتلا دیے ہیں پھر ان
 چیزوں کے حصول کے واسطے باقاعدہ کوشش نہ کرنا اور
 صرف الفاظ دعائیہ سے ان کا حصول چاہنا عقلی بھی ہے
 اور بے ادبی بھی ہو۔ اسی طرح کسی مسئلہ ریاضی کے حل ہونے
 کے واسطے اول علم ریاضی پڑھو اس کے مسائل پر کامل
 غور کرو اساتذہ سے مدد لو اس پر بھی عقدہ حل نہو تو بیشک خداوند
 سے دعا کرو اور امید رکھو کہ وہ اپنی قدرت بالغہ سے مشکل
 کو حل کر دے گا عام طور پر بھی جب ہم اپنے کاموں میں
 برکات حاصل ہونے کی دعائیں کرنا چاہیں تو اہم کاموں
 کے تعلقات میں کوشش کرتی ہوئی دعائیں کریں اگر ہم کسی کو

یہ خیال ہو کہ جب کاموں کے متعلقات کو سہمنے درست کر لیا تو پھر دعا کی کیا ضرورت ہو تو سمجھیں کہ ہمارے کاموں کے روا ہونے کے واسطے اُن کے متعلقات کی درستی اگرچہ لازمی شرط ہو لیکن متعلقات کے درست ہو جانے کی حالت میں بھی کامیابی لازمی نہیں ہے کیونکہ عالم میں حوادث ایسے کثیر ہیں کہ اُن کی وجہ سے بڑے بڑے کاموں میں خلل پڑ جاتا ہے اور ہزاروں محنتیں برپا جاتی ہیں بعض حوادث کے روکنے کی اُس نے ہم کو قوت دی ہے اور بعض حوادث کسی کے روکے نہیں رک سکتے پس جن حوادث کو ہماری قوت روک سکتی ہے۔ اُن کے متعلق ہم کو اُن حوادث کے روکنے کی تدبیر بھی کرنا چاہیے اور اپنی بقاے قوت اور حوادث سے محفوظ رہنے کے لیے دعا بھی کرنا چاہیے اور جو حوادث ہم سے نہیں رک سکتے اُن کے روکنے کی واسطے اُس خداوند سے محض دعا کرنا چاہیے خداوند سے دعا کرنا ضرورت ذیل کے واسطے ہونا چاہیے۔

ایک یہ کہ جن مشکل کاموں کا ہم نے ارادہ کیا ہے اور اُن کے متعلقات کی درستی شروع کی ہے اُن کے روا ہونے کے واسطے متعلقات کی درستی میں پوری کوشش کرتے ہوئے ترقی قوت اور بقاے

قوت و مقدر حوادث سے محفوظ رہنے کی دعا کرنا چاہیے کیا معنی مضرت
حوادث کا پیدا نہ ہونے دینا ہمارے اختیار میں نہیں ہاں بعض حوادث
سے محفوظ رہنے کی سمجھ اور قوت ہم کو حاصل ہے لیکن ہمارے
اختیار میں یہ نہیں کہ ہم اپنی سمجھ اور قوت کو اپنے ارادہ اور اپنی مرضی
سے بدون کسی کمی یا تغیر کے قائم رکھ سکیں۔

دوم یہ کہ ہم نے جن امور کے روا ہونے کی امید میں کوشش
شروع کی ہے۔ اُسکے متعلق یہ دعا کرنا چاہتے ہیں کہ اُن کا نتیجہ
وہی ہم کو حاصل ہو جس کی آرزو ہمارے دل کو ہو اگرچہ یہ کچھ
ضرور نہیں ہے کہ ہماری ہر ایک دعا قبول ہو لیکن ہم کو ضرورت کے
موقعوں پر جب دعا کی ضرورت ہو تو اپنی ضرورت کے روا ہونے
کے متعلقات کے حصول میں کوشش کرتے ہوئے ضرور دعا
کرنا چاہیے یہاں یہ مثال بھی قابل بیان ہے کہ دنیا میں جب
کسی شاہ وقت کی پیشی سے کسی عہدہ یا منصب یا خدمت ملنے
کے واسطے کوئی امتحان یا کسی علم کا حصول یا کسی قانون کا
یا دکرنا شرط قرار پاتا ہو تو اُس خدمت یا منصب یا عہدہ کے
طالب کو وہ شرط پوری کر کے عطا بے خدمت یا منصب
کی درخواست کرنا چاہیے امتحان کی شرط کو بالائے طاق

رکھ کر ناوالون کی طرح خود بخود حصول منصب کی خواہش نہیں
 کرنا چاہیے جب کہ یہ حال ہے تو مکان کے خود بخود تیار ہو جانے
 اور مسئلہ ریاضی کے خود بخود حل ہونے کی دعا کرنا ایسا ہی بیہنگا
 طریقہ ہے جیسا امتحان کی شہ ط کو بالائے طاق رکھ کر حصول
 منصب کی خواہش کرنا لغو بات ہے غرض حصول مقاصد کے واسطے
 ہم کو لازم ہے کہ جس محل پر جس قسم کی کوشش کی ضرورت ہو وہی کریں
 جن مقاصد کے حصول میں ہمارے دماغی یا جسمانی محنت کی
 ضرورت ہو وہاں دماغی اور جسمانی محنت کر کے کامیابی حاصل
 کریں جہاں ظاہری ذرائع رک کر لاعلاج ہو جائیں وہاں اُس
 کوشش سے کام لیں جو اُس حالت کے واسطے مقرر ہے
 ہم ہر شے کو ٹھیک وہاں ڈھونڈیں جہاں ملنے کی امید ہو جب
 بنائات کا حصول ہم کو مقصود ہو ہم بنائات کی طرف جائیں اور
 وہ آلات اور ذرائع اختیار کریں جن سے ہمارے مطلوبہ
 بنائات ہم کو ملیں جب جمادی اشیا سے ہمارا مطلب نکلتا ہو تو
 اُسی کے مناسب حالت آلات اور ذرائع ہم پہنچانے
 میں کوشش کریں یہی طریقہ حیوانات کے حصول میں برتنا جائے
 انسانوں میں جس فن کے انسانوں سے ہمارا مطلب حاصل ہوتا ہو

انھیں کے پاس جانیں جب کسی مرض کا علاج مقصود ہو طبیع کے
 پاس جب کسی معاملہ میں انصاف چاہنا ہو مجسٹریٹ یا جج کی خدمت
 میں حاضر ہوں جب کوئی معاملہ حکام کے اختیار حاصلہ سے بڑھ کر
 ہو شاہ وقت سے رجوع کریں غرض ہماری کوشش یہ ہونا چاہیے
 کہ جو کام ہم ایک فرد ور سے لے سکتے ہوں اُس کا حصول
 مجسٹریٹ سے چاہیں یا جو کام مجسٹریٹ کے یہاں پیش کرنے کے
 لائق ہو وہ وہاں پیش نہ کر کے شاہ وقت کی پیشی میں پیش کریں
 یا جس کام کے واسطے کوئی محنت شرط ہو وہ شرط ادا نہ کر کے
 بدون شرط حصول مقصد چاہیں پس ہماری دعا باقاعدہ ہونا چاہیے
 اور باقاعدہ ہونے کی حالت میں ہم کو یقین کرنا چاہیے کہ
 ہمارا خداوند جب کہ ایسا علیم ہو کہ اُس کے علم سے عالم کی کوئی
 ایک شے پوشیدہ نہیں وہ ہماری نیت اور ہمارے دل کی
 ہر ایک حرکت پر مطلع ہے وہ ایسا قادر ہو کہ تمام عالم اور اسکی
 تمام اشیاء اور اُن اشیاء کے تمام افعال و آثار کو جب چاہے
 درہم برہم کر دے جب چاہے غیر متناہی اشیاء جدید پیدا
 کر دے جب جس طریقہ سے چاہے اُن کے افعال و آثار
 کو بدل دے تو ایسی حالت میں ایسے خداوند کے موجود ہونے

نہوئے کیا وجہ ہے کہ اپنی خاص ضرورتوں کے وقت ہم اُس سے دعا نہ کریں اور قبولیت کی امید نہ رکھیں ہر گاہ دنیا کے معمولی پادشاہوں کو یہ قدرت ہو کہ جب قانون کسی کے حق میں کوئی فیصلہ کر چکے اور کسی جج کو اُس میں دست اندازی کا اختیار باقی نہ رہے تب بھی سایل شاہ وقت سے رحم کی استدعا کر سکتا ہو اور شاہ وقت مجرم پر رحم کر سکتا ہو اور محض اپنی مرضی سے قانونی حکم کو بدل سکتا ہو تو پھر وہ خداوند اپنے اُن تمام اقتدارات کے ساتھ کیا نہیں کر سکتا وہ سب کچھ کر سکتا ہو اور ہم کو اُس سے سب کچھ امید رکھنا چاہیے۔

جواب نمبر ششم

نمبر ششم میں حضرت منکر نے بیان کیا ہو کہ جوش دل جذبات قلب اور خیالات کے قوانین اور وہ حالتیں جن پر خوشی اور غم بنی اور بدی کا انحصار ہے ایسی ٹھیک اور غیر متغیر ہیں جیسے علم کیمیا صحت ضمیر کے قوانین پر بنی یا خوشی اُسی طرح منحصر ہے جس طرح جسم کی صحت اُس کے منضبط قوانین پر موقوف ہو ایسی حالت میں یہ عقیدہ رکھنا ہمارے واسطے مضر ہو کہ مافوق العادت

ذات کے وسائل سے ہمیں کوئی چیز حاصل ہو سکتی ہو اس بیان سے
 منکر صاحب نے جو نتیجہ نکالا ہے وہ عجیب بیڑ ہنگامہ ہے کیا معنی جوش
 دل جذبات قلب اور خیالات کے قوانین اور وہ حالتیں جن پر
 خوشی اور غم نیکی اور بدی کا انحصار ہو اگر ٹھیک اور غیر متغیر
 ہوں یا صحت ضمیر کے قوانین پر نیکی یا خوشی اسی طرح منحصر ہوں
 طرح جسم کی صحت اسکے منضبط قوانین پر موقوف ہے تو اس سے
 یہ خیال کرنا کیونکر لازم آتا ہے کہ ہم کو مافوق العادت کے وسائل
 سے یہ اشیا یا ان کے اثر حاصل نہیں ہوئے منکر صاحب
 نے کچھ بیان نہ کیا کہ جوش دل و جذبات قلب یا خیالات کے
 قوانین کو تجویز کرنے والا ان کے خیال میں کون ہے میں حیران
 ہوں منکر صاحب اپنے خیالات کی تائید میں ہر ایک قسم
 کی خیالی تاویلات سے خداوند جلیل جل جلالہ کے وجود باوجود
 کے انکار پر جوزور دیتے ہیں اس میں ان کی خاص غرض
 کیا ہو کیا یہ ہے کہ اس پیرایہ میں ان کا ذہن خداوند کے
 وجود کے انکار اور اس کے نہ ہونے پر مطمئن ہو جائے تو وہ
 درستی اعمال اور اصلاح اخلاق کی قیود سے آزاد چھٹکار
 کریں کیا معنی اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ کوئی خدا نہیں ہے

تو اس کے ساتھ ہی یہ ماننا لازم آئے گا کہ جزایا سزا کا وسیعہ الہی
 بھی کوئی نہیں اور ایسی حالت میں ہم آزاد ہیں جو چاہیں کریں جن
 معاصی اور معاصیب کے از نکاب میں ہم کو کوئی خوشی یا کسی
 قسم کی لذت مل سکتی ہو یا کوئی نفع ہم کو حاصل ہو سکتا ہو وہ
 بے فکری سے کریں زیادہ سے زیادہ احتیاط صرف اس قدر
 کافی ہے کہ حتی الامکان اُن مادی اشیا کی خواص پر علم
 حاصل کریں جن سے ہم کو کام پڑتا ہے اور اُن میں مضہر اشیا
 کے استعمال اور مضہر اشیا کے قریب سے پرہیز کریں اپنے اپنے
 جنس کے ساتھ برتاؤ کرنے میں وہاں تک پابند احتیاط رہیں
 جہاں تک اصول سو سائٹی کے ٹوڑنے کے متعلق ہم کو اپنا جس
 مطعون نہ کر سکیں یا قانون مجریہ وقت کے رو سے ہم ماخوذ نہ ہوں
 اس کے سوا جس کام کو ہم بدون مواخذہ کے پوشیدہ طور
 پر کر سکیں وہ چاہے برا ہو اور اس میں کسی کی حق تلفی ہوتی ہو یا کسی
 کو ایذا پہنچتی ہو مگر ہم اس کو بے فکری سے جب چاہیں کر گزریں
 مگر منکر صاحب کو یقین رکھنا چاہیے کہ خداوند اپنے تمام اقتدارات
 اور کامل علم کے ساتھ موجود ہے اُس کے علم سے کسی کا
 کوئی فعل چاہے وہ پورے احتیاط اور پردہ کے ساتھ

کیا گیا ہو مخفی نہیں رہ سکتا ہر شخص کو اپنے ہر ایک عمل کی جزا اور سزا
 پانے کی امید کرنا چاہیے آدم برسر مطلب حضرت نے جوش
 دل جذبات قلب اور خیالات کے قوانین کی حالتوں کو جو ناقابل
 تعمیر بیان کیا ہے اُن کو لازم تھا اپنے اس دعویٰ کے ساتھ
 اُن اصول قوانین کو بھی بیان کرتے جو اُنکے ذہن میں ہیں مگر
 بہر حال منشا اُن کا اس بیان سے یہ پایا جاتا ہے کہ جس طرح
 عالم کی اشیاء محسوسہ خارجی میں نیچرل اثر اور خاص
 قواعد کی پابندی ہر گھبر کیساں پائی جاتی ہے اُسی طرح تمام
 انسانوں میں دل کے جذبات اور دماغ کے خیالات بھی ایسے
 کیساں ہیں کہ اُن میں کمی بیشی یا اختلاف واقع نہیں ہوتا اسی وجہ
 سے منکر صاحب نے اپنے خیال میں فیصلہ کر دیا ہے کہ تمام
 اشیاء عالم عام اس سے کہ وہ جو اس سے محسوس ہو سکتی
 ہوں یا معلومات عقلی میں داخل ہوں کیساں طور پر سب نیچرل قوانین
 کی کیساں پابند ہیں جس طرح جادات نباتات اور عناصر کے
 خواص پر تجربہ کرنے کے بعد حکم قطعی لگایا جاسکتا ہے کہ اُن
 ہمیشہ فلاں تحریک یا فلاں عمل کرنے پر فلاں اثر ظاہر ہو گا
 اُسی طرح تمام انسانوں کے جذبات اور دماغ کے خیالات

ہر ایک کیساں تھریک پر کیساں اثر ظاہر کریں گے جس طرح ہم
 آگ سے روشنی اور احراق کا کام ہمیشہ کیساں طور پر لے سکتے
 ہیں یا جس طرح ہم مقناطیس سے لوہے کو معینہ طور پر کھینچ سکتے
 ہیں اسی طرح ایک مرتبہ جس دل یا جس دماغ کا جو کچھ تجربہ ہم
 کو ہو چکا ہی ہمیشہ ہر ایک دل اور ہر ایک دماغ سے اسی نتیجہ
 کی امید کرنا چاہیے اور ایسی حالت میں جب کہ یہ امر مسلم ہو چکا
 کہ تمام اشیاء موجودہ عالم ایسے معین اور محدود افعال
 رکھتی ہیں جن پر ہم سہل تجربہ سے ماہر ہو سکتے ہیں ورنہ تمام
 اشیاء کے خواص اور افعال کو بتنامہ معلوم کر سکتے ہیں تو ہم
 خود حاکم ہیں جس شے سے چاہیں اپنی مرضی کے مطابق کام لیں
 کسی غیبی قوت سے خوف کرنے کی ہم کو کوئی ضرورت باقی نہیں
 رہتی کیونکہ جب کوئی شے سوائے اُن معینہ افعال و آثار کے جنکو
 ہم معلوم کر چکے ہیں کوئی نیا فعل کر ہی نہیں سکتے تو پہر ہم کو خوف
 کرنے کی وجہ کیا ہو سکتی ہے مگر افسوس منکر صاحب اب تک
 یہ بھی نہیں سمجھتے کہ قوت طبعی اور قوت ارادی دو ایسی قوتیں ہیں
 جن میں صاف تفاوت ہی ایسی حالت میں اُن اشیاء کو بھی جنہیں
 قوت ارادی موجود طبعی قوت والی اشیاء کی طرح محدود و اثر

کے اظہار پر یکساں مجبور سمجھنا محض غلطی ہے اُن کو غور کرنا چاہیے
 کہ عالم میں تمام مادی اشیاء مادہ اور طبعی قوت سے مرکب ہیں
 اور اسی وجہ سے صرف اُن افعال و آثار کے اظہار پر مجبور ہیں
 جو صانع نے حسب مصلحت خود اُن میں رکھے ہیں مگر ارادی قوت
 جہاں جس قدر ہے وہ اپنی مصلحت اور اپنی مرضی کے مطابق کام
 کرتی ہے جہاں دیکھو مادہ طبعی قوت کا محکوم پایا جاتا ہے اور طبعی قوت
 ارادی قوت کی محکوم نظر آتی ہے صانع عالم نے جن اشیاء
 مادی کو اس غرض سے پیدا کیا ہے کہ وہ محدود اور خاص کاموں
 کے واسطے مخصوص ہوں اُن کو محض طبعی قوت عنایت ہوئی ہے
 وہ اشیاء سوائے اُن افعال کے اظہار کے جو اُن میں رکھے گئے ہیں
 اپنی مرضی سے کوئی اور فعل نہیں کر سکتی اور ہر ایک وہ شخص جو اُن کے
 افعال و آثار کا صحیح تجربہ کر سکے حکم قطعی لگا سکتا ہو کہ اُن سے ہمیشہ
 فلاں افعال و آثار کا اظہار ہوگا جادات نباتات عناصر وغیرہ
 اشیاء جو ایسی صفات سے موصوف ہیں اسی حد میں داخل ہیں
 ان اشیاء کا نام ہم عامل اشیاء کہہ سکتے ہیں کیونکہ یہ اشیاء اُن محدود
 اثرات کی وجہ سے جو اُن میں ہیں تعمیل حکم کے واسطے ہر وقت
 موجود ہیں خالق عالم اگر مادی اشیاء اور طبعی قوت کے سوا کوئی

اور قوت نہ پیدا کرتا تو عالم کے کام بالکل ناتمام حالت میں رہتے
اُس خداوند قدیر نے اپنی مصلحتوں کے موافق مادہ اور شیاے
ماؤسی اور قوتِ طبعی پر حکومت کرنے اور اُن میں تصرفات کرنے
کے واسطے قوتِ عقلی پیدا کر کے اُس کو علم اور قوتِ تصرف
کرنے کی عنایت فرمائی یہ عقلی قوت جس کا نام ارادی قوت
بھی ہے ماؤسی نہیں غیر ماؤسی ہے کیونکہ قوتِ طبعی کی طرح
یہ افعال خاص کی پابند ہیں بلکہ کسی فعل کے کرنے اور
نہ کرنے اور حسبِ مصلحت خود کم یا زیادہ کرنے کا اختیار رکھتی
ہی وہ جس نسبت سے جس جگہ ہے اُسی نسبت سے درستی
اور آزادی اور حکومت کے ساتھ ہو۔ غرض عالم کے
ابتداءے انتظام پر نظر کی جائے یا بعد انتظام پر نیز قدرتی
انتظام پر غور کی جائے یا مخلوق کے مابعد انتظام پر ہر گز اجزا
مادہ اور مادہ بمنزلہ سامان و اسباب کے اور طبعی قوت
مثل عامل و خادم کے اور ارادی عقلی قوت مانند مجوز اور
مقنن اور متصرف اور حاکم کے پائی جاتی ہے یہ بھی ظاہر
ہو کہ انتظام عالمِ شیا یا اجزائے اشیا کے اجتماع اور
افتراق پر منحصر ہے عالم کی کوئی ماؤسی شی خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی

لطیف ہوا لطف جب تک اُس کے اجزا فراہم نہ کی جائیں گے
 نہیں بنے گی اور بن جانے کے بعد جب تک وہ اجزا متفرق
 نہیں کیے جائیں گے نہیں بگڑے گی جبکہ یہ کلیہ مسلم ہو تو یہ امر بھی
 واجب التسلیم ہے کہ کسی شے کو بنانے کے واسطے اجزاء
 مادہ کو اپنے مرضی اور ارادہ سے فراہم کرنا اور ایک وقت خاص
 پر متفرق کر دینا یا اُس میں مجتمع اور متفرق ہونے کی استعداد
 رکھنا صرف قوت ارادی اور عقلی کا کام ہے قوت طبعی کو اس مصلحت
 اندیشی میں ذرا بھی دخل نہیں اولاً اشیاء عالم کے بنانے
 کے واسطے قدرت کی قوت ارادی نے ذرات صغار مادہ کو
 پیدا کیا اور پھر اُن ذرات صغار مادہ کو مجتمع کر کے مضررات
 ابتدائی اور مرکبات ابتدائی کو بنایا پھر اُن مصنوعات میں وہ
 استعدادیں پیدا کیں جن سے درجہ بدرجہ مصنوعات مابعد کا طور
 ہونا رہتا ہے اور خواص و آثار خاص ظاہر ہوتے رہتے ہیں
 بھر حال عالم میں جو اشیاء نظر آتی ہیں یا محسوس ہوتی ہیں ان میں
 ایک شے بھی ایسی نہیں جو اولاً بدون ارادہ صالح اول کے اور
 بعد میں بغیر تصرف قوت عقلی و ارادی کے بنی ہو یا بن سکتی ہو
 ایسی حالت میں قوت طبعی کو جس کا نام نیچر بھی ہے ایسا فاعل

مختار ماننا کہ اُس کے مقابلہ میں خداوند جل جلالہ کے وجود باوجود
 سے انکار کرنا لازم آتا ہو کیسا ناتمام اور ناقص خیال ہے مجھ کو یہ بھی
 بیان کرنا چاہیے کہ لفظ خیر کی تعریف جن صفات کے ساتھ
 علمائے خیر نے بیان کی ہے وہ صفات مادہ اور شیا
 مادسی اور قوت طبعی تک محدود ہیں غیر مادسی قوتیں نیچرل اثرات
 سے جدا اور مستثنیٰ ہیں اگر معتقدانِ خیر غیر مادسی قوتوں کو
 اپنی تنگ خیالی کی وجہ سے تسلیم نہ کرتے ہوں تو اُنکے
 عدم تسلیم سے حقیقتِ حقہ کا عدم نہیں ہو سکتی اور اگر وہ
 غیر مادسی قوتوں کو تسلیم کرنے کی حالت میں اُن کی نسبت
 نیچرل اثرات کو وسیع ماننے کے اعتقاد سے یہ کہنے لگیں کہ جو
 صفات غیر مادسی قوتوں میں موجود ہیں وہ صفات مادسی اشیا
 سے گویا جدا گانہ طور کے ہوں تاہم چونکہ صفات ہیں بدین وجہ
 وہ صفات خاص اُن اشیا کا نیچر ہیں اور اس بنا پر نیچر کا
 تصرف اُن میں بھی ہے تو میں اس کے جواب میں یہ کہہ سکتا
 ہوں کہ اُنھوں نے اپنی خیالی تائید کی ضرورت سے نیچر ایک
 ایسی فرضی ہستی کا نام رکھ لیا ہے جس کا وجود ہر ایک موجود
 بشر کے ساتھ ماننا لازم آتا ہو اور یہ اس قسم کی مثال ہر جیسے

کوئی یہ دعویٰ کرے کہ تمام عالم میں جہاں دیکھو وجود اور ہستی کے
تصرفات ہیں سوائے وجود اور ہستی کے کوئی دوسری متصرف
شیء عالم میں موجود ہی نہیں اہل مذاہب نے غلطی سے خدا کو یا
اُس کے تصرفات کو تسلیم کر لیا ہے ظاہر ہے کہ اس قسم کی
بحث کو ایک طرح سے بہت بڑی ثبوت حاصل ہوگی کیا معنی
کوئی شیء بھی جس کا نام لیا جائے یا تصور کیا جائے یہ ناممکن ہی
کہ اُس کا وجود اور اُس کی ہستی تسلیم نہ کی جائے تصور کرنے اور
نام لینے کے ساتھ ہی اُس کے وجود اور اُسکی ہستی کو ماننا
لازم آئے گا لیکن فوراً عقل فیصلہ کرے گی کہ ہستی اور وجود
کا لفظ اگرچہ تمام موجودات عالم پر باعتبار اُن کے موجود ہونے
صادق آتا ہے لیکن ہر ایک موجود کی حالت جدا گانہ ہے
کوئی قوی کوئی ضعیف کوئی دیر پا کوئی کم یا کوئی ہونے اور
مٹ جانے والا کوئی قائم رہنے والا اور غور کریں کہ
اگرچہ صنائع اور مصنوع و نون پر اپنی اپنی حالت میں تعریف
وجود اور ہستی کی صادق آتی ہے مگر مصنوع اور صنائع کے
وجود اور ہستی میں بڑا فرق ہے مصنوع کی ہستی ہونے اور
جائی رہنے والی اور صنائع کی ہستی قائم اور برقرار رہنے

دانی ہو وہ اشیا جو ممکن الوجود کے سلسلہ میں مقید ہیں
 دوسری قسم کی ہیں اور ذات پاک واجب الوجود کچھ اور ہی ہے
 ایسی حالت میں نیچر کو جو صرف ممکنات کے ساتھ مخلوق ہوا ہے
 اور صفات خاص کا پابند ہی خداوند جلیل جل جلالہ کے مقابلہ میں
 منصرف ماننا اگر عقلی نہیں تو اور کیا ہے خداوند خداوند ہی ہے
 اور مخلوق مخلوق ممکن ممکن ہے اور واجب واجب کیسی خیال اور
 کسی عقیدہ سے ممکن واجب اور واجب ممکن نہیں ہو سکتا مادہ اور
 اشیا سے مادی اور دوسری تمام وہ اشیا جو کہ مخلوق
 ہیں مخلوق ہی رہیں گی کسی کے حسن ارادت سے وہ مخلوق کے
 سلسلہ سے آزاد نہیں ہو سکتیں اور وہ خداوند جوازی ابدی علیم
 وقدر اور خالق ہے وہ خالق ہی رہے گا اُس کے اقتدار
 اور اُس کے تصرفات ہمارے ناتمام عقیدہ کی وجہ سے اُس
 پاک ذات سے جدا اور منفک نہیں ہو سکتے وہ وہی ہی جو ہے
 جل جلالہ اب میں چند اشعار پڑھتا ہوں۔





آہی درود لفظوں سے لب تک آہن سکتا عجب ڈھب کی خلش ہو چین مہر آہن سکتا	بتائے صوت آہن طہہ پناہن سکتا خوشی سوجی آہن سکتا ہوں مہر آہن سکتا
--	---

بجیا ملک صورتیں فسرگی کی دل آہن سکتا
آہن مہر آہن سکتا ہوں مہر آہن سکتا

تسلی کون کس کو غرض ہر خستہ خالو کی لنگو کی ہوسنا کو کی درد پر ہرنے والو کی	شکستوں کی پریشان خاطر و کی۔ پائما لو کی خجفوں کی سیہ کار و کی۔ آشفہ خالو کی
---	--

گئے گزرے ہوئے زخم کو مرہم نہیں ملتا
جگر کا درد بھولنے کو مرہم نہیں ملتا

<p>جھگٹا چھر رہا ہوں دشت غم میں بہتی تھا جدا ہوئے یہ مائل مجھے ہر سایہ لاکھ میرا</p>	<p>نگاہ یاس میں تاریکے دنیا دماغیہا اب اس مایوس لعل میں تباہ ہو ڈون میں درگشا</p>
<p>سکے تاسا فریاد رس کی جستجو میں ہیں پلی پڑتی ہیں امیدیں ٹپتی آرزو میں ہیں</p>	
<p>تن مجروح ضبط و کی طاقت نہیں رکھتا ارادے تھک گئے کچھ کر نیکی بہت نہیں رکھتا</p>	<p>دلِ دارفتہ عرض حال کی قوت نہیں رکھتا مری فسرہ صورت کو کوئی اُلفت نہیں رکھتا</p>
<p>آنگنوں میں ہوس باقی نہ تن میں ہوش باقی ہے یہ وہاں تو انائی نہ سر میں ہوش باقی ہے</p>	
<p>غرض کچھ بن نہیں پڑتا پریشانی سے رہتی ہے محیط دیدہ پر تم میں طغیانی سے رہتی ہے</p>	<p>امید یاس کو جھگڑا میں حیرانی سے رہتی ہے کبھی کچھ سوچ کر پہون پریشانی سے رہتی ہے</p>
<p>اسی نامطمئن حالت میں تیری در پہ آیا ہوں دلِ مایوس کی کینچھے ہوئے ہمراہ لایا ہوں</p>	

<p>نیا ہو حکم یا پہلے سو قیمت میں مقدر ہو جہاں مجھ سا طلب کار اور تجھ کا بندہ پرور ہو</p>	<p>نگاہِ رحم سے دیکھ اور وہ کر جو سب سے بہتر ہو مجھے مطلب نہیں اس سے وہ کیا ہو اور کیونکر ہو</p>
	<p>وہاں گفت و شنید و این وہاں چون و چرا کسی ادب سے بڑھ کے سرگرمی حضورِ کبریا کیسی</p>
<p>وہ کیا ہی جو تیرے بندوں کو تجھ سے مل سکے کہ دانِ بسیار بخشی ہو یہاں جو شِ تمنا ہو</p>	<p>سوا تیرے کسی کے کیوں تیرے سائل کو ڈر ہو کوئی اُس وقت دیکھے جب ترا بابِ کرم وا ہو</p>
	<p>دیا جائے سبھی کچھ نیکو اور مین پھر لیے جاؤں اُداسے شکر کرتا جاؤں اور غمازِ ہش کیے جاؤں</p>
<p>نئے سامان کرتی ہو نئے عالم بناتی ہو کہیں تعمیر کرتی ہو کہیں کمری سجاتی ہو</p>	<p>شرعی قدرتِ ہر اک مستوجبِ صفتِ مکملاتی ہو کہیں پردہ نئی بنیاد کا پتھر جاتی ہو</p>
	<p>کہیں بیزاد کرتی ہو کہیں تخفیف کرتی ہو جدا قانونِ ہر اک کے لیے تصنیف کرتی ہو</p>

نئے عالم کو دیتی ہے تیا خیر نئی فطرت	نئی قوت نئی ہمت نئی شوکت نئی عظمت
نزل اس انوکھا علم طرفہ فن نئی حکمت	نئی مخلوق طرز نو نئی زمین نئی عادت

وہی ہوتا ہی جو جسکے لیے طرز عمل لے
وہی ہوتا ہی جو چاہے بدل لے

نہ وہ عاجز بدلنے میں نہ کم ہمت بنانے میں	نہ قائم رکھنے میں حیران نہ در ماندہ مٹانے میں
نہ اندیشہ گھٹانے میں نہ کچھ شکل بڑھانے میں	ارادہ ہوتے ہی سب کچھ ہر اسکو کارخانے میں

نہیں اسباب پر وقوف ہرگز اہتمام اس جا
فقط آہنگ قدرت سے ہوا کرتا ہو کام اس جا

تیری قدرت کی حد یارب نہیں مکن کوئی پائے	سند فکر کو کیسی ہی چالاک سے دوڑائے
کیسکی کیا حقیقت ہو کہاں ہو ہندو کہاں بھائی	کر ڈھون سال میدانِ خلاص کھنکھ کرین کہاں

یہ وہ ابجد جو میں لفظ پایاں آہنیں سکتا
یہ وہ شکل تھا جو کوئی بت لائیں سکتا

ہوں گرم غم اگر ہم ہر سیکشن عالم ازل سے تا ابد کوشش میں سرگرمی بہر دم	چلین ہر پل میں کھون میل کھون سال تک ہم مگر ممکن نہیں حد تک کسی شے کی بھی پہنچیں ہم
تری خلقت کی کوئی شخصیت پائین سکتا براہیت پائین سکتا نہایت پائین سکتا	
تو ایسا ہی تری رحمت میں یارب کیا کسے کوئی مقدس و مطہر پاک اور اعلیٰ کے کوئی	جو ہوں تشبیہ کی فکر میں تو کس جیسا کہ کوئی تری شان اس سے اعلیٰ تر ہو یارب کیا کوئی
شاگرد کو بیان کچھ ہتھارے مل نہیں سکتے غریق بحر رحمت کو کنارے مل نہیں سکتے	
جہان اور سب جہان و زمین و آسمان لے ذوی کس اور جس بے زبان ہوں یا زبان وا	مکان و لامکان و ایمان و ایمان وا موجود روح یا اجسام ہوں یا جسم و جان وا
تجھی سے زلیست پاتے ہیں تجھی سوزنی پائین تجھی کو یاد کرتے ہیں تری خوشیاں مناتے ہیں	

۱۵	جہاں دی حبیبی ملت ویسے ہی پیدا کیے سامان سبک حیم اُنکو بخشنے جو ہوا پر ہوتے ہیں پران	رضیعوں کے لیے شیر اور چبانے والوں کو دندان تزاری ساخت کی اُنکی جو پانی میں رہیں ہرگز
	قوی سے کیے اُن سبک جو منہ فار وائے ہیں سمجھو اور بوجہ دی اُنکو جو کار و بار وائے ہیں	
۱۶	برائی الذہن ہیں جنکو فقط قوت طبعی دی وہ طبعا جو کریں آئیں خطا اُنکی نہیں کچھ بھی	وہی کر سکتے ہیں جو کچھ طبیعت اُنہیں ہر کھی سزا شکر و شکوہ کوئی بھی حالت نہیں اُنکی
	ظہورِ فعل طبعی میں وہ خود مجبور ہوتے ہیں نزدہ مغموم ہوتے ہیں نہ کچھ سرور ہوتا ہیں	
۱۷	عناصر اور جادوی اور بناتی جتنی ہیں اشیاء کہ وہ طبعا جو کرتے ہیں نتیجہ ہو گا کیا اُن کا	وہ ہیں اس حد میں اخل و در ذرا و دشمنی اُنکا بلا سے اُنکی اچھا ہو نتیجہ یا برا پیدا
	جو اُن سے کام طبعی لو وہ طبعا گر گذرتی ہیں نہ کچھ امید رکھتی ہیں نہ کچھ بھی خوف کرتی ہیں	

<p>ہو اس نسبت ذمہ انکا جس نسبت بستی ہیں بہا کرنے تک اچھی ہیں بر کر نے میں غلطی ہیں</p>		<p>۱۸ گہراں جنکو عقلی اور ارادی قوتیں دی ہیں بقدر علم اور قوت وہ جن کاموں میں ساعی ہیں</p>
	<p>وہ بار ذمہ داری سے کسی ڈوب بیچ نہ جائینگے عمل جیسا کریں گے اُسکا پھل بے شبہہ پائینگے</p>	
<p>ارادی قوتوں کو ہر جگہ فرمان روا دیکھا تو بیشک دوسری فرماندہی میں اپنی بی ہمتا</p>		<p>۱۹ طبیعی قوتیں محکوم پائی جاتی ہیں ہر جا جو اول قوتیں ہیں حکم کی تعمیل میں یکت</p>
	<p>مادہ اور طبیعی قوتیں سامان عالم ہیں ارادی قوتیں سب نافذ فرمان عالم ہیں</p>	
<p>جہاں انصاف ہوتا ہو کسی بیشی نہیں چھپتی نیو فعل کا پانے کی مستوجب وہیں ٹھہرتا</p>		<p>۲۰ ارادی قوتوں پر حکومت اُنکے معطی کی بڑی جود سے آگے اور فوراً بھی راہ چکی</p>
	<p>بیان ہر فعل کی ہر وقت نگرانی برابر ہے ہمہ مینی برابر ہے ہمہ دانی برابر ہے</p>	

<p>۲۱ توئے ہوں یا مادہ ہو تصرف سب میں رکھا وہی خالق وہی صانع وہی مصلیٰ ہو شوکت کا</p>		<p>کرشمہ ہے یہ سب کچھ کبریائی پاک قوت کا مقرہ ہو کوئی ذی عقل اسکی شان عظمت کا</p>
	<p>ہر اک شے بننے بچائی ہے وہ قایم ہمیشہ وہی ہر شے کا خالق ہو وہی دایم ہمیشہ ہے</p>	
<p>۲۲ الہی احمدی حاضر ہو کبریا علی پر ہو پختہ دے مری نظریں جال لائزانی پر</p>		<p>نگاہ ہم فرا اپنے در پرست سوا لی پر عروج قریب کا مشتاق ہوں اس منت عالی</p>
	<p>جدا کب تک ہوں لے خالق کوئی مکان تجھ سے تجھی کو چاہتا ہوں ا خدا ویز جان تجھے</p>	